

学校编码: 10384

分类号_____密级_____

学号: 200305011

UDC _____

厦 门 大 学

_____硕士_____学 位 论 文

陈白沙的哲学思想及其现代意义

Chen Baisha's thoughts of philosophy and it's significance of
nowadays

指导老师姓名: 傅小凡副教授

专 业 名 称 : 中 国 哲 学

论文提交时间: 2006 年 4 月

论文答辩时间: 2006 年 月

学位授予时间: 2006 年 月

答辩委员会主席: _____

评 阅 人: _____

2006 年 4 月

厦门大学学位论文原创性声明

兹提交的学位论文，是本人在导师指导下独立完成的研究成果。本人在论文写作中参考的其他个人或集体的研究成果，均在文中以明确方式标明。本人依法享有和承担由此论文产生的权利和责任。

声明人（签名）：

年 月 日

厦门大学学位论文著作权使用声明

本人完全了解厦门大学有关保留、使用学位论文的规定。厦门大学有权保留并向国家主管部门或其指定机构送交论文的纸质版和电子版，有权将学位论文用于非赢利目的的少量复制并允许论文进入学校图书馆被查阅，有权将学位论文的内容编入有关数据库进行检索，有权将学位论文的标题和摘要汇编出版。保密的学位论文在解密后适用本规定。

本学位论文属于

1、保密（ ），在 年解密后适用本授权书。

2、不保密（ ）

（请在以上相应括号内打“√”）

作者签名：

日期： 年 月 日

导师签名：

日期： 年 月 日

内 容 摘 要

在明代，理学从朱学向王学的转变过程中，有一个不容回避的问题，那就是如何看待陈白沙(献章)的哲学思想及其所开创的江门学派。江门学派及作为其开创者的陈白沙，在中国传统哲学的发展历程中，尤其在宋明新儒学的发展链条上占有重要的位置。但是，长期以来陈白沙的思想在一般的中国思想史著作中一直处于被忽视的地位，有的只是一笔带过，有的甚至提也没提，这是非常不符合历史实际的。

本文主要从三个方面来叙述陈白沙的哲学思想。第一，侧重研究在陈白沙哲学思想体系中具有基础作用的三个重要理论，一个是他的“道”论；二是他的“涵养”论；三个是他的“自得”论。这是白沙思想的特色和精髓所在，也是本文的基础和核心。第二，重点阐明陈白沙在宋代理学和明代心学这两者之间承上启下的作用和地位。主要从三个方面来论述，一是吴与弼对白沙思想形成的影响；二是白沙宇宙模式与朱熹本体论思想的比较分析以及在伦理道德思想上对理学的继承；三是陈白沙“涵养致知”学说与阳明“致良知”学说的比较分析。第三，揭示陈白沙学术思想的现代价值，这也是本文的现实价值所在。重点阐述白沙伦理思想和教育思想的现代价值和现实意义，一是白沙的社会伦理思想在经济发展过程中对道德重建的指导意义；二是通过对陈白沙教育思想的研究，为中国目前的教育事业和教育体制改革提供宝贵建议。

关键词：陈白沙；陈白沙哲学思想；现代价值

Abstract

In Ming Dynasty, Li Xue experienced a transformation period from Zhu School to Wang School, during which time there was a problem we inevitably had to face, that was how we treat the philosophical thoughts of Chen Baisha and the Jiangmen School he initiated. In the development of traditional Chinese philosophy, especially in the development course of Neo-Confucianism, Jiangmen school and its inaugurator Chen Baisha played a significant role. But Chen Baisha's philosophic thought has always been ignored for a long time in ordinary Chinese historical thought literature, in some literature it was even not mentioned at all, which could not accord with the historical reality.

This try to author depict Chen Baisha's thought from three parts. In the first part, the author tend to lay particular stress on the three important theories which play basic role in Baisha's philosophic system, the first one is his Tao theory, the second his cultivation theory, and the third one self-got theory. This part is where the characteristic and essence of Baisha's thought lies, and is also the foundation and core of this paper. In the second part the author focus on the function and historical status of Chen Baisha in the transition from Neo-Confucianism in Song to Mind Theory in Ming. In this part, the author analyze the influence of Wu Yubi in the influence of Chen Baisha's thought first, then compare Chen Baisha's universe model with Zhuxi's ontological thought and his ethical heritage to Neo-Confucianism. Finally the author analyze the similarities and differences between Baisha's cultivation to innate knowing and Yangming's extension to innate knowing. The third part show us the value of Baisha's thought nowadays, is also where this paper's modern value lies. On one hand, Chen Baisha's ethic thought is helpful to the re-construction of ethic in the development of economy, on the other hand, the research of Baisha's education thought can make contribution to the reform of education system right present.

Key words: Baisha; philosophic thought of Baisha; modern value

厦门大学博硕士论文摘要库

目 录

绪论.....	1
第一章 陈白沙哲学思想的主要内容	5
第一节 关于“道”的思想.....	5
第二节 关于“涵养”的思想.....	13
第三节 关于“自得”的思想.....	16
第二章 陈白沙哲学思想的历史地位.....	20
第一节 陈白沙与吴与弼.....	20
第二节 陈白沙与朱熹.....	22
第三节 陈白沙与王阳明.....	24
第三章 陈白沙伦理思想和教育思想及其现代意义.....	28
第一节 陈白沙伦理思想的指导意义.....	28
第二节 陈白沙教育思想的现实意义.....	33
结语.....	37
参考文献.....	38

Contents

Preface	1
Chapter I . Baisha's philosophic system	5
1.1Baisha's Tao theory.....	5
1.2Baisha's cultivation theory.....	13
1.3Baisha's self-got theory.....	16
Chapter II .The historic status of Baisha's philosophic thought	20
2.1 Baisha and Wu Yubi.....	20
2.2 Baisha and Zhuxi.....	22
2.3 Baisha and Wang Yangming.....	24
ChapterIII. Baisha's ethical and eductional thought and its modern value	28
3.1 Baisha's ethical thought and its value.....	28
3.2 Baisha's educational thought and its value.....	33
Conclusion	37
Bibliography	38

绪 论

陈白沙（献章）生于明宣德三年，卒于弘治十三年，字公甫，号石斋，别号白沙子、石翁、碧玉老人、玉台居士、江门渔父、黄云老人、南海病夫等。他是明代第一个提出了自己的哲学思想的重要人物。他的重要思想有以道为本的本体论思想，涵养自得的功夫论主张，爱国爱民，忠君孝母的伦理思想，以道为诗，以诗为教的教育思想和诗学思想。陈白沙之学上承宋儒理学的影响，下开明儒心学的先河，创江门学派，成为广东唯一一位从祀孔庙的大儒。

任何一种哲学思想的产生都与当时的时代背景密切相关，那么白沙哲学思想是在怎样的一个时代背景之下产生的呢？明朝建国初期，面对着当时经过元朝残酷统治之后的破败的中国经济状况和社会现状，明太祖朱元璋采用了一系列的发展社会经济的措施，同时也建立了高度集权的政治统治。经过明成祖的经营，到了仁宗、宣宗时代，明朝就进入了鼎盛时期，白沙就出生在宣德三年，因此他经历过一小段政治升平的时期。但是到了英宗、代宗和孝宗时代，整个明王朝就由兴盛转向衰弱。由政治上有为、社会安定开始向政治腐朽、社会动乱的局面转变。这个时期出现诸如王振弄权，土木之变，英宗复辟等一系列的政治事件。所以白沙的一生大部分时间是在不稳定的政治环境中度过的，这对他思想的产生和学派的创立有重要的影响。

由于社会的动荡不安，明朝统治者为了安定社会，稳定民心采取了一定的经济措施和颁布了一些经济政策，这在一定程度上起到了促进商品经济发展的作用。但在社会经济发展的同时，社会也出现了严重的两极分化，即使在地主阶级内部也呈现出多层的结构和复杂的利益关系，在经济上呈现出相当复杂的局面，而这种经济上的复杂状况又与明初以来封建专制的加强形成鲜明的对照。明后期社会经济的发展和新兴经济因素的出现似乎已经预示着一一种新的思想即将产生。而就在这个时候，在明代初期就居于统治地位而成为官方哲学的程朱理学为代表下的当时整个学术文化氛围都陷入僵化的困境中。这其中的原因有两个，一个是明代统治者推崇宋儒并形成了文化专制的局面；第二个原因就是学术界本身墨守陈规，循规蹈矩，毫无创见，理学家们不敢越程朱理学的雷池半步而导致的。“明

中叶社会的变迁,使一部分学者文人感受到程朱理学的困境和压抑,起而寻找新的思想出路于是,成化、弘治年间的广东陈献章,从程朱理学转向了陆九渊的理学,开创了明代心学的先声。”^①这种墨守成规无敢改错的学风和状况,一直到了明中叶,才由陈白沙首先改正。

除了时代背景,陈白沙个人的生活环境对他学说的形成也有着非常重要的关系。陈白沙出生于岭南,成长于岭南,岭南由于交通不便,又远离中国的政治经济中心,自古就是京官贬谪的地方。陈白沙的高祖就是为了躲避政治压迫,而由北方迁到了岭南。由于陈白沙的曾祖父和祖父两代人的努力,到陈白沙出生时,这个陈氏家庭已经是一个相当殷实和宽裕的家庭了。

根据记载,陈白沙的祖父陈永盛好读老氏书,不省世事,羡慕陈希夷的为人。父亲陈宗则生有异志,终生不仕,究心理学,身体力行,毅然以明道淑人为己任。陈白沙的母亲则颇信佛法。陈白沙自幼就受到道家思想和佛家思想的陶冶,这对他日后学说的形成有着重要的影响。陈白沙小时除了接受家庭的教育外,还被送到玉壶村的一位隐姓埋名、喜山好水的老先生处接受了儒家四书五经的启蒙教育。青年时代的陈白沙也参加过几次科举考试,在遭受屡次失败后,他立志发奋读书,并前往江西临川从吴康斋学,吴令其从事耕作及各种杂活劳作,并为之讲授了大量的儒家经典。

陈白沙因此得到儒家思想渊源的系统教授和学习方法上的启迪,并受到吴康斋先生这种也耕也读也教的生活方式的深刻影响。就如同他在《龙冈书院记》中回忆的那样:“予少无师友,学不得其方,汨没于声利,支离于秕糠者,盖久已。年几三十,始尽弃举子业,从吴聘君游。然后亦叹迷途其未远,觉今是而昨非,取向所汨没而支离者,洗之以长风,荡之以大波,惴惴焉,唯恐其苗之复长也。”^②然而,陈白沙并没有满足于老师的教授,他回到了白沙村,杜门不出,几近十年,体认大道,发明涵养之法,创自得学说。

目前在国内学者中专门研究陈白沙哲学的著作还比较少,主要有章沛先生,黄明同女士等。章先生可以说是最早从事白沙哲学思想研究的学者,他的专著是《陈白沙哲学思想研究》,该书的主要观点是:他认为白沙先生关于“道”的观

^① 杨国桢等.明史新编[M].北京:人民出版社,1993.186.

^② 陈白沙.文渊阁四库全书集部·陈白沙集[M].台湾:台湾商务印书馆,1983,22.

点是朴素唯物主义的观点,“道”和整个物质世界具有等同的意义,并且认为“道”具有宇宙实体的位置。章先生认为陈白沙修正了传统理学的关于“道”的唯心主义的观点,也修正了道家传统关于道的超绝观点,发挥了“道”与整个宇宙同一的意义。“一方面自然观方面的唯物观点,另一方面也存在着混淆主客观的唯心因素;一方面强调了自我,另一方面只能从心理上追求自我的解放;一方面对封建社会的现实及传统伦理观念,表示消极和清高,另一方面又表示了折衷妥协的默认态度。”^①章先生从传统研究方法的角度认为陈白沙在涵养论中,过分地强调了心的作用,他认为陈白沙把客观存在和客观真理作了合一的唯心的混淆,从而使他在道论中的唯物主义的观点得不到充分的发挥。章先生由此认为陈白沙的朴素唯物主义倾向缺乏战斗性而具有明显的妥协性的一面。黄明同老师的专著是《陈献章评传》,黄老师在此书中与章先生不同之处就在于:她并不从传统研究方法入手,将陈白沙思想定位为唯心或是唯物。她提出一种全新的观点,认为白沙哲学是既非唯物亦非唯心的半虚半实的宇宙观。“‘自然’在陈献章的哲学里具有非单一性。”^②“白沙学说,是心学,但不是单一性的心学。”^③她认为世界是多元的,而不是简单的二元对立,人们的宇宙观也不应是非此即彼的。因此在书中黄明同老师就对陈白沙先生的自然哲学,心学理论,人生哲学,政治思想,教育思想和美学思想作了多元性的剖析,展现了陈白沙学说的非单一性的特点。她反复强调不论是在理论构架上,还是在理论体系的性质上,显然运用亦此亦彼的研究方法会比运用非此即彼的方法更能接近陈白沙思想的本来面目。在中国期刊网中分别输入陈白沙、陈献章和江门学派等关键词,检索出来的文章总共有 70 篇左右,主要围绕陈白沙哲学思想的社会基础与源流,历史地位和作用,陈白沙思想与道家思想的关系,陈白沙教育思想和诗学思想的特色,及其思想的定性等展开的论述。就目前的研究现状来看,对陈白沙和江门学派的研究还非常有待于再进一步深入。

而就陈白沙的著作来看,要全面的理解他的思想也是比较困难的,很大的一个原因是他对自己的哲学思想并没有做系统的叙述,诚如他的门人张廷实在为他撰写的《行状》中说:“先生尝以道之显晦在人而不在言语,遂绝意著述。故其诗

^① 章沛. 陈白沙哲学思想研究[M]. 广州:广东省人民出版社, 1984. 4.

^② 黄明同. 陈献章评传[M]. 南京:南京大学出版社, 1998. 80.

^③ 章继光. 陈白沙研究论文集[M]. 长沙:湖南大学出版社, 2001. 70.

曰：他年倘遂投闲计，只对青山不著书。又曰：莫笑老佣无著述，真儒不是郑康成。”^①关于陈白沙先生的著述流传下来的就是一卷《白沙子全集》。这恐怕是研究他的最主要的依据。这个全集的内容主要诗文共 10 卷。内文 5 卷，诗 5 卷。全集收文 464 篇，计奏疏 2 篇，序 24 篇，记 24 篇，论 7 篇，说 4 篇，题跋 72 篇，杂著 11 篇，赋 2 篇，赞 1 篇，铭 4 篇，启 4 篇，书牋 312 篇，传 1 篇，行状 2 篇，祭文 30 篇，墓志铭 14 篇，墓表 1 篇。收诗 1997 首，计四言诗 5 首，五言古诗 139 首，七言古诗 31 首，长短歌行 12 首，五言律诗 314 首，七言律诗 427 首，五言排律 5 首，七言排律 3 首，五言绝句 198 首，六言绝句 16 首，七言绝句 847 首。今天要研究陈白沙的思想最主要的方法也就是从他的这些诗文中去探索和挖掘，以发掘其隐含在诗文中的零散的哲学思想。

^① 陈白沙. 文渊阁四库全书集部·陈白沙集[M]. 台湾:台湾商务印书馆, 1983, 341.

第一章 陈白沙哲学思想的主要内容

明中叶社会的变迁，使得以朱熹为代表的正统理学无法再满足时代的需求，一部分文人开始感受到程朱理学的困境和压抑，起而寻求新的思想出路。陈白沙就是在这个时期开创了江门学派，成为明代心学的先声。陈白沙认为学贵知疑，质疑是觉悟的开始，而只有觉悟才能够有进步，同时要涵养心性，因涵养可至知。因此强调从“静坐中养出端倪”，并提出“道至大”、“道通于物”和“道心合一”，“以道为本”“以自然为宗”等本体论思想。陈白沙的心学重点就在于学宗自然，归于自得。他认为自得而后能做到资深逢源，一方面能握造化之枢机，另一方面能与鸢鱼同一活泼。陈白沙可谓超然不凡，独开门户，开一代新风，因此他成为广东唯一一位从祀孔庙的明代大儒。

第一节 关于“道”的思想

道是中国古代哲学的重要范畴，在整个的中国哲学思想发展史中，几乎是每一位哲学家都会提出自己关于“道”的观点，阐述自己对于“道”的体认。陈白沙先生也不例外。他受先儒道充为贵，身安为富，常泰无不足，故而能做到铢视轩冕、尘视金玉的思想影响，在《论前辈言铢视轩冕尘视金玉》一书中系统地论述了他关于“道”的思想和主张。这篇文章是陈白沙哲学论文中最富有系统性的一篇，全文分作上中下三篇，分别探讨了我、物、道三者之间的关系。陈白沙先生也就是从这一篇文章的精神出发，建立他整个哲学思想体系的。由于陈白沙先生强调以道为本，以自然为宗，认为道至虚无形，不可言说，道至大无际，与物相通，因此在本文的阐述中侧重与老庄思想的比较，从而突出陈白沙道论受到道家思想的深刻影响。

“陈白沙依循老庄的思维路径，赞同老庄道家道在天地万物之先而又包纳天地万物的观念，主张以道为本，明确提出道是天地万物的本体”^①。在《论前辈言铢视轩冕尘视金玉》上篇中言：“道至大，天地亦至大，天地与道若可相侔矣。

^① 张运华. 陈白沙道论与道家思想的关系. [J]. 贵州社会科学. 2005, (2): 160-164.

然以天地而视道，则道为天地之本，以道视天地，则天地者，太仓之一粟，沧海之一勺耳，曾足与道俟哉？天地之大不得与道相俟，故至大者道而已。”^①在陈白沙看来，道是至大的，天地虽大，但如果从天地角度看道的话，那么道就是天地的根本，如果从道的角度看天地的话，那么，天地之于道，犹如一粟之于太仓，一勺之于沧海。天地又怎能与道相比呢？老子《道德经》二十五章中说：“有物混成，先天地生，寂兮寥兮。独立而不改，周行而不殆，可以为天下母。吾不知其名，字之曰道。强为之名曰大，大曰逝，逝曰远，远曰反。故道大，天大，地大，王亦大。”^②第四章也说：“道冲，而用之或不盈。渊兮，似万物之宗。湛兮似或存。吾不知谁之子，象帝之先。”^③虽然老子也认为天地很大，但同无形的道相比，道比天地则更加的无边广大和用之不尽，道无限深远，无法追溯其来历，就象万物的宗始，天地的祖先一样。所以道在天地形成以前就已经存在，它无声无形，独立存在而又永恒不变，它是万物的母亲，无法知道它的名字，所以就给它取个名字叫做“道”，勉强概括它的本质把它称之为“大”，它广大无边，运行不止，能回归本原。可见无论是老子还是陈白沙都认为道先于天地，道最大的一个特征就是其抽象性，道的存在突破了人们的具体感觉，而存在于人们的抽象之中。

然而中国哲学中的这种抽象与西方哲学思想上的抽象却又不完全相同。老子将“道”与自然联系在一起，更倾向于天地自然之道。他说“天地万物生于有，有生于无”，但这个“无”并不是纯粹意义上的空无，而是无形。老子认为“道”是无形而不可感知的，是“视之不见”“听之不闻”“博之不得”的。“道”一方面是无形的，另一方面，又是“惟恍惟惚。惚兮恍兮，其中有象，恍兮惚兮，其中有物。窈兮冥兮，其中有精，其精甚真，其中有信”。对这个恍惚窈冥的“道”，老子说，道“湛兮似或存”，“绵绵若存”。陈白沙将“道”直接与人的道德品质联系在一起，他认为君子能得道，君子如果栖身于道，那么富贵、贫贱、生死、祸福等就不足于介怀，天地可以有它自身的开始和结束，而君子之道却是无始无终，无所增损的，即使全天地间的事物归于我，也不会对我的道体有所增损，因为天地之事物尽归于我，于我却不能有毫发之增损，因此君子能够做到卒然得到

^① 陈白沙. 文渊阁四库全书集部·陈白沙集[M]. 台湾:台湾商务印书馆, 1983, 34.

^② 老子. 道德经. [M]. 北京: 中国社会科学出版社, 2000. 46.

^③ 老子. 道德经. [M]. 北京: 中国社会科学出版社, 2000. 8.

而不惊慌失措，无故失去而不耿介于怀。所以作为外在世界而存在的天地固然广阔而富有万物，但是对于人而言，拥有自己的“道”才是最为重要。天地及其万物包括富贵、贫贱、生死、祸福等都有自己的存在与运作方式，因为这些是服从外在之因果规律，是不能够由我自由地支配与选择的，但“道”之于我却是可得。这是由我个体能够自由控制的。“我”既可得“道”，“我”与“道”可以为“一”，则“我”亦可以与“道”一样的“大”，一样的“久”；“我”既与“道”一样的“大”，则天地万物虽不必得，却亦不外乎我。因此陈白沙在文中说：“而君子得之。一身之微其所得者，富贵、贫贱、生死、祸福曾足以为君子所得乎？君子之所得有如此，则天地之始吾之始也，而吾之道无所增，天地之终吾所终也，而吾之道无所损，天地之大，且不我逃，而我不增损，则举天地间物既归我而不足增损于我矣。天下之物尽在我，而不足以增损我故，卒然遇之而不惊，无故失之而不介，舜禹之有天下而不兴。烈风雷雨而弗迷，尚何铄轩冕，尘金玉，之足言哉？然非知之真存之实者，与语此，反感，惑则徒为狂妄耳。”^①

陈白沙认为道是难以言传的。他在《论前辈言铄视轩冕尘视金玉》下篇说：

“或曰：道可状乎？曰：不可，此理之妙不容言，道至于可言则已涉乎粗迹矣。何以知之？曰，以吾知之。吾或有得焉，心得而存之，口不得而言之，比试言之，则已非吾所存矣。故凡有得而可言，皆不足以得言。曰，道不可以状，亦可以物乎？曰：不可，物囿于形，道通于物，有目者不得见。何以言之？曰：天得之为天，地得之为地，人得之为人。状之以天则遗地，状之以地则遗人，物不足状也。”^②

在这里陈白沙则侧重讲“道”的不可言状和不囿于形。陈白沙先是自问：道可以描述吗？然后自答说：不可以描述，原因就是此道妙不容言，他说如果道是可以言说和描述的，就说明“道”有了形象和痕迹了。他认为，道是心可得而存，而口不可得而言的，如果尝试着将道用语言表述出来，那么这语言表述出来的就早已经不是心中所存的“道”了。在老子《道德经》中说：“道可道，非常道，名可名，非常名。”^③“道”如果是可以用言语来解说和表达的，那解说和表达出来的早已经不是“道”了，因为“道”不是具体的事物，不是言语所能讲清楚的。陈白沙也认为“道”不同于物，因物受制于形态或时态，而“道”通于物，

^① 陈白沙. 文渊阁四库全书集部·陈白沙集[M]. 台湾:台湾商务印书馆, 1983, 35.

^② 陈白沙. 文渊阁四库全书集部·陈白沙集[M]. 台湾:台湾商务印书馆, 1983, 35-36.

^③ 老子. 道德经. [M]. 北京: 中国社会科学出版社, 2000. 3.

是不为肉眼所见的。因为“道”是天地万物的根本，如果没有了“道”，天就不是天，地就不是地了，然而同时“道”又是与天地一体的。“道”之所以不能像描述具体事物一样的来加以描述，就像不能用一般代替特殊一样，因为如果我们把“道”描述为天就会遗漏了地，如果把“道”描述为地又会遗漏了天。所以说，物是受限于形的，而道是贯通于物的，天得道所以为天，地得道所以为地。正如

《庄子》中对道描述的一样：“乎道，有情有信，无为无形；可传而不可受，可得而不可见；自本自根，未有天地，自古以固存；神鬼神帝，生天生地；在太极之先而不为高，在六极之下而不为深，先天地生而不为久，长于上古而不为老。韦氏得之，以挈天地，伏戏氏得之，以袭气母，维斗得之，终古不忒；日月得之，终古不息；堪坏得之，以袭昆仑；冯夷得之，以游大川；肩吾得之，以处大山，黄帝得之，以登云天；颛顼得之，以处玄宫；禺强得之，立乎北极；西王母得之，坐乎少广，莫知其始，莫知其终；彭祖得之，上及有虞，下及五伯；傅说得之，以相武丁，奄有天下，乘东维、骑箕尾而比于列星。”^①从这个地方，我们可以发现白沙先生的思想受到了老庄思想的深刻影响，他们同样都认为“道”在时间和空间上的无限性，都认同“道”是无始无终，不生不灭的。它囊括了一切，包罗了一切，无处不在，无时不在，却难以用某一个具体的物来形容它，道成为天地万物的根本，不只是因为其至虚至大，也同时是因为它是物的根本，天地万物皆因“道”而成。

“道”在陈白沙这不是人格神的代名词，“道”没有意志，但能成万物，同时又不控制万物。世间千奇百怪，林林种种无非都是“道”所为。在《与林郡博》文中曰：

终日乾乾，只是收拾此而已，此理干涉至大，无内外，无终始，无处不到，无一息不运。会此则天地我立，万化我出，而宇宙在我矣，得此霸柄入手，更有何事？往古来今，四方上下，都一齐穿纽，一齐收拾，随时随处，无不是这个充塞。色色信他本来，何用尔脚劳手攘？舞雩三三两两，正在勿忘勿助之间，曾点些儿活计，被孟子一口打拼出来，便都是鸢飞鱼跃。若无孟子工夫，骤而语之，以曾点见趣，一似说梦。会得，虽尧舜事业，只如一点浮云过目，安事推乎？此理包罗上下，贯彻终始，滚作一片，都无分别，无尽藏故也。^②

^① 曹础基. 庄子浅注. [M]. 北京, 中华书局. 1982. 95.

^② 陈白沙. 文渊阁四库全书集部·陈白沙集[M]. 台湾: 台湾商务印书馆, 1983, 81-82.

Degree papers are in the "[Xiamen University Electronic Theses and Dissertations Database](#)". Full texts are available in the following ways:

1. If your library is a CALIS member libraries, please log on <http://etd.calis.edu.cn/> and submit requests online, or consult the interlibrary loan department in your library.
2. For users of non-CALIS member libraries, please mail to etd@xmu.edu.cn for delivery details.

厦门大学博硕士论文摘要库